



Списание ЕПОХИ
Издание на Историческия факултет на
ВТУ „Св. св. Кирил и Методий“
Journal EPOCHI [EPOCHS]
Edition of the Department of History of
“St. Cyril and St. Methodius” University of Veliko Tarnovo



Том / Volume XXVI (2018),
Книжка / Issue 1

СКРЫТЫЕ, НО ЧТИМЫЕ: ЗАТВОРЫ, ОСТАНКИ БЕЗЫМЯНЫХ СВЯТЫХ, ЗАКРЫТЫЕ ГРОБЫ В КИЕВО-ПЕЧЕРСКОЙ УСПЕНСКОЙ ЛАВРЕ (КОНЕЦ XVIII – НАЧАЛО XX ВВ.)

Антонина КИЗЛОВА

HIDDEN, BUT WORSHIPPED: THE SECLUSIONS, NAMELESS SAINTS' REMAINS AND CLOSED COFFINS IN KYIV DORMITION CAVES LAVRA (LATE 18TH – EARLY 20TH CENTURY)

Antonina KIZLOVA

СКРИТИ, НО ПОЧИТАНИ: КИЛИИ НА ОТШЕЛНИЦИ, ОСТАНКИ НА БЕЗИМЕННИ СВЕТЦИ, ЗАТВОРЕНИ КОВЧЕЗИ В КИЕВСКО-ПЕЧОРСКАТА ЛАВРА (КРАЯ НА XVIII – НАЧАЛОТО НА XX В.).

Антонина КИЗЛОВА

Abstract: The aim of this article is to characterize the features of social interactions between the brethren, pilgrims and tourists near the seclusions, nameless saints' remains and closed coffins in Kyiv Dormition Caves lavra. The main sources are the travelogues and conventual property documents. The monks tried to explain the sense of the seclusions and myrrh-pouring heads more than the sense of open and closed coffins of the saints with known names. They also tried to make the seclusions more visible and to give some examples of correct pray to the nameless saints. The brethren probably wanted to avoid prayers' mistrust.

Key words: social interaction, brethren, prayer, visitor, Caves, seclusion, myrrh-pouring head, holy relics, coffin.

Резюме: В статията на базата на бележки от посетители, както и на документи за собственост на манастира се разглеждат особеностите на социалните взаимодействия на братята от Киево-Печорската лавра с поклонници и туристи, свързани с килиите на отшелници, анонимни светци и затворени ковчези с органите на светиите. Монасите полагаха усилия за преодоляване на недоверието към такива храмове.

Ключови думи: социално взаимодействие, братя, пилигрим, посетител, пещери, килия на отшелник, мироточива глава, мощи, ковчег.

Неотъемлемые части жизни православных от крещения до погребения – это почитание святых и духовное общение с ними [Живов, В. 1994, с. 5], в том числе и во время посещения мест, где покоятся подвижники. Поэтому понимание того, как происходило такое общение в различных конкретных сообществах, даст возможность полнее охарактеризовать их культуру. В конце XVIII – начале XX вв. одним из центров, который привлекал паломников, являлась Киево-Печерская Успенская лавра (КПЛ), где были сосредоточены многочисленные тела (или части тел) святых: под землей (свв. прп. Антония и Феодосия), в ковчезах, открытых и закрытых гробах, а также в пещерных затворах. В специальных сосудах хранились мироточивые главы и голень неизвестных угодников [КПЛ-А 307 1891; **Опись 1892 года Дальних пещер...**, с. 8–16; **Опись Ближних пещер Киево-Печерской лавры...**, с. 126–

139; Миславский, С. 1795, с. 80–94]. Таким образом, обитель может быть самостоятельным объектом исследования в обозначенном контексте. Один из паломников у кельи живого отшельника-затворника в Святогорской пустыни вспомнил, как был в Киевских пещерах, проходил мимо окошек затворников с молитвой и размышлял о том, как они могли всю жизнь подвизаться в таких жестоких затворах [Святые горы..., с. 64, 69–70]. Я. Окуневский, военный врач из Австро-Венгрии, украинец родом из Буковины [Окуневський, Я. 1996, с. 1838], в воспоминаниях о Киеве перепутал, где ему показывали мироточивые главы (указал вместо КПЛ Софийский собор) [Окуневський, Я. 1902, с. 141], однако привел пространные размышления о святости неизвестных. Я. Окуневский вспомнил о том, как видел в Кракове анатомический препарат (сухое тело) [Окуневський, Я. 1902, с. 139]. Поэтому предположил, что тела в пещерах могли сохраниться благодаря каменистой земле, и пожалел „своего знакомого из Кракова” за то, что его не нашли в Киеве и не провозгласили святым [Окуневський, Я. 1902, с. 140]. На этих примерах заметен интерес современников, как религиозных, так и нет к святыням, о которых не доставало каких-либо данных.

Е. Голубинский, который в начале XX в. углубленно исследовал историю канонизации, подчеркнул, что в пещерах КПЛ пребывали „подъ спудомъ” только мощи свв. прп. Антония и Феодосия. В то же время о реликвиях, которые „затворены въ ракахъ”, упомянул отдельно [Голубинский, Е. 1903, с. 206]. Митрополит Макарий (Булгаков) уделил внимание затворам и их древним обитателям, известным лишь по имени [Булгаков, М. 1888, с. 48], а в описании КПЛ, которое готовили к печати в 1788–1793 гг., есть формулировка „затворники неизвестные” [Дело 789 1788, л. 85]. Советские историки рассматривали останки святых как мощное средство влияния на верующих, которое следует разоблачить, независимо от того, как много информации о нем было доступно современникам [Гепенер, Н. 1930, с. 35–36, 52–60; Скуленко, І. 1930]. В целом же, проблема почитания „скрытых” лаврских святых требует более детального комплексного исследования.

Цель статьи – выделить особенности социальных взаимодействий братии КПЛ, связанных с затворами, останками безымянных святых, а также закрытыми гробами угодников.

Частица мощей св. Вифлеемского младенца, как принесенная в КПЛ патриархом Иерусалимским [Миславский, С. 1795, с. 93–92], то есть извне, а также гробы свв. прп. Антония и Феодосия, уже изученные в подобном ракурсе [Кізлова, А. 2016 а], в этой работе рассматриваться не будут.

Места затворов и в Ближних, и в Дальних пещерах были отмечены окошками в стенах, в 1892–1893 гг. при каждом окне размещались лик затворника и табличка с его именем (пример надписи, актуальный на 1900 г., привел К. Казанский: «Преподобный Діонисій затворникъ. Октоврія 3» [Казанский, К. (ред.), 1900, с. 79–80]), как и при открытых мощах. То, что эти окошки внесли в главные описи пещер [Опись 1892 года Дальних пещер..., с. 16; Опись Ближних пещер Киево-Печерской лавры..., с. 139], дополнительно свидетельствует об их важности для КПЛ.

В середине XIX в. иконы у затворов еще не появились, в отличие от табличек. Впрочем, у окошка св. прп. Афанасия отчетливо виден сундучок для пожертвований (рис. 1).

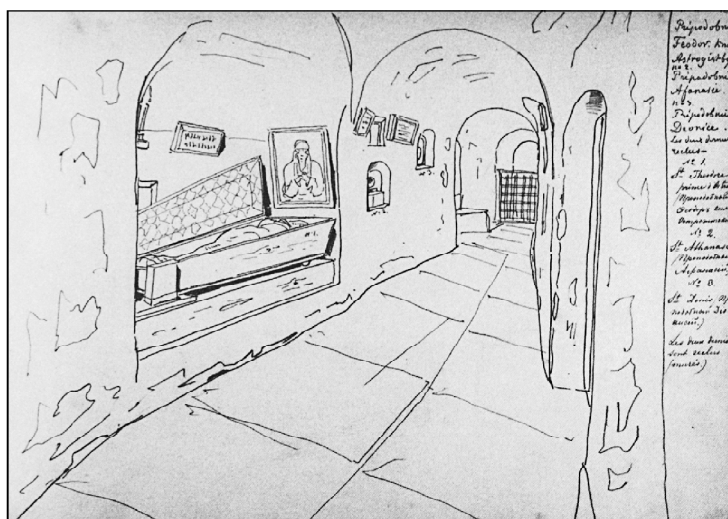


Рис. 1. Мазер К. П. Коридор в пещерах (видны окошки затворников: свв. прп. Афанасия и Дионисия), середина XIX в. [Мазер, К. П. 1999]

Окошки (маленькие стеклянные) уже сами по себе привлекали внимание православных и неправославных посетителей [Долгорукий, И. 1870, с. 271; Коваленко, П. 1962, с. 46; Назарук, О. 1926, с. 10; Путевые впечатления богомольца..., с. 476; Святые горы..., с. 69–70; Henderson, E. 1826, p. 183; Holderness, M. 1823, p. 65; Johnson, J. 1818, p. 337; Stephens, J. L. 1839, p. 63–64; Wood, K. R. 1911, p. 316], С. Тарновский отметил еще и железные дверки [Tarnowsky, S. 1888, s. 97]. Какую роль эти отверстия играли в исследуемый период? И. Долгорукий во время путешествия 1810 г. указал, что сквозь них можно видеть затворников, однако сам он не разглядел ни одного из-за плохого зрения и темноты [Долгорукий, И. 1870, с. 271]. Возможность рассмотреть погребенных упомянул также английский офицер Дж. Джонсон (поездка 1817) [Johnson, J. 1818, p. 337; см. о нем: Джонсон, Дж. Биографические сведения..., pass.], но не понятно, видел ли что-то он сам. Миссионер исландского происхождения Э. Хендерсон (во время поездки 1821–1822 гг.) [Boase, G. C. 1891, p. 397] описал, что за стеклом (в Ближних пещерах [Henderson, E. 1826, p. 181]), приблизительно в четырех футах над полом, видно (если поднести свечу) погребальное облачение „непризрачного жителя кельи“ [Henderson, E. 1826, p. 183]. О том, как проводник по Ближним пещерам (в 1850-х гг.) высунул руку со свечой к окошку, написал Н. Мамаев. При свете показалась фигура святого, сидящего на пне в обычной монашеской одежде, склонив голову на руки. Лицо было закрыто шапочкой, а одежда порыжелела от времени [Мамаев, Н. 1901, с. 790]. Анонимный автор публикации „Путевые впечатления богомольца“, изданной по горячим следам в журнале „Странник“ за 1879 г., подчеркнул, что окошко было замазано, по словам инока-проводника, для того, чтобы паломники не останавливались и не задерживали других. Проводник рассказал своей группе, что „недавно нужно было перемкннуть въ некоторыхъ мѣстахъ стекла, причеь видны были тѣлеса святыхъ, одѣтыя въ мантии...“ [Путевые впечатления богомольца..., с. 476]. Вполне доверяя ему, Богомолец все же отметил в работе, что лишь окошко дает знать, что „угодникъ Божій – тутъ, за этой земляной стѣной“ [Путевые впечатления богомольца..., с. 476]. В связи с таким сообщением представляют интерес более поздние упоминания о видимости тел затворников, даже неопределенные, как в произведениях С. Тарновского (1888 г.) [Tarnowsky, S. 1888, s. 97] и американской туристки К. Р. Вуд (поездка 1911 г.) [Wood, K. R. 1911, p. 316]. В 1900 г. воспитанники и преподаватель Самарской духовной семинарии запомнили окошко затвора (в Дальних пещерах), как черное, совсем закоптевшее [Казанский, К. (ред.), 1900, с. 79–80]. Солидарен с ними в том, что за окошками (в тех же пещерах) – полный мрак, также автор заметки о паломничестве 1913 г., убежденный в особом подвижничестве отшельников [На „Юге“ России..., с. 108]. Переводчик, в том числе и православных литургийных текстов с церковнославянского на английский, была одна из американских сторонниц объединения Англиканской церкви с Православной [Ledkovsky, M. 1998]. И. Хепгуд указала, что маленькая лампада висела перед надгробной иконой каждого святого [Hapgood, I. F. 1895, p. 225], а галицкий униат О. Назарук, который посетил Киев в 1913 г. [Назарук, О. 1926, с. 3], отметил, что свет горит только у „страшных крипт затворников“ [Назарук, О. 1926, с. 10]. Впрочем, сам он жалуется, что потерял записную книжку, и многие подробности о КПЛ позабыл [Назарук, О. 1926, с. 11]. К. Казанский написал о крипте св. прп. Дионисия: „В углублении, меньшем аршина, горит лампада, зеленая, в серебрянной оправе“ [Казанский, К. (ред.), 1900, с. 79–80]. Такие лампы привлекали внимание путешественников [Назарук, О. 1926, с. 10; Путевые впечатления... 1879, с. 476]. Впрочем, на изображении середины XIX в. лампад у затворов нет, при всей любви художника к деталям (рис. 1.). Показательно, что видно как раз окошко св. прп. Дионисия. Таким образом, на протяжении исследуемого периода крипты постепенно все более выделялись на фоне стен.

Американский археолог Дж. Стефенс (поездка 1834 г.) [см. о нем: Stephens, J. L. *Biographical notes...*, pass.] отметил, что верующие русские преклоняют перед затворами колени [Stephens, J. L. 1839, p. 63–64]. Для того, чтобы все делали это бесперебойно, в КПЛ и могли постараться сделать окошки заметнее.

Прямо ссылающиеся на проводника М. Холдернесс и Н. Мамаев, возмущенный Дж. Стефенс, крайне удивленный А. Хеар, рассудительный С. Тарновски, скупой на эмоции М. Анджелкович, сочувствующая К. Вуд, О. Назарук (с прямой ссылкой на проводника) при различных оценках увиденного очень похоже передают основную суть затворов: некоторые монахи замуровывались в кельях до самой смерти, получая пищу и воду через упомянутые окошки [Анжелкович, М. 1894, с. 35; Мамаев, Н. И. 1901, с. 790; Hare, A. J. C. 1885, p. 472–473; Holderness, M. 1823, p. 65; Stephens, J. L. 1839, p. 63–64; Tarnowsky, S. 1888, s. 97; Wood, K. R. 1911, p. 316]. Вероятнее всего, подобные обобщения возможно было построить на основании достаточно стандартных объяснений монахов-проводников,

вроде: „Преподобный такой-то, затворникъ, столько-то лѣтъ подвизался неисходно, замурованный въ этой пещерѣ, такъ и остался!...“ [Путевые впечатления богомольца..., с. 476]. М. Холдернесс (поездка 1816 г. [см. о ней: **Holderness, Mary. Biographical notes...**, pass.]) получила также сведения о том, что монахи затворялись по обету покаяния [**Holderness, M.** 1823, p. 65], А. Хеп – о том, что, когда они умирали, их братья приходили к окошку, молились за упокой усопшего и замуровывали его [**Hare, A. J. C.** 1885, p. 472–473], К. Вуд – о том, что, смерть монаха констатировали, если еда и вода два дня оставались нетронутыми. Тогда отверстие закладывали кирпичом и келья из жилой превращалась в погребальную [**Wood, K. R.** 1911, p. 316]. Н. Мамаев проводник проинформировал об угоднике, который попросил замуровать его из-за бесовского искушения [**Мамаев, Н. И.** 1901, с. 790], а О. Назарука уверял, что затворники выдерживали в криптах и по несколько десятилетий [**Назарук, О.** 1926, с. 10]. Барон Гакстгаузен в 1846 г. описал затворы как „маленькие кельи, в которых жили монахи-отшельники, которые никогда не выходили оттуда и ни с кем не разговаривали“ [**Hampstead Society, Ordinary Meeting in 1905...**, p. 128–129], то есть сокращенно.

П. Коваленко, посетивший КПЛ в 1896 г. [см. о нем: **Коваленко, П. Т. Биографические сведения...**, pass.], охарактеризовал крипты так: „маленькие окошечки, через которые было видно лишь тесные келейки, еще с живыми «затворниками», которые заживо себя похоронили и уже вроде бы доживали свои дни, питаясь только кусочком хлеба и водой...” [**Коваленко, П.** 1962, с. 46]. На момент пребывания в пещерах мемуаристу было 12 лет, а описал увиденное он только в 78 [**Марченко, А.** 2013], возможно, этим и объясняется столь своеобразная трактовка.

Дж. Джонсон описал отдельно друг от друга стенные углубления, где лежали 10 тел одновременно, и где покоились 12 тел „основателей церкви“ [**Johnson, J.** 1818, p. 337]. Почти через 100 лет Р. Пирс, несмотря на неприязнь и недоверие к проводнику [**Pierce, R.** 1918, p. 19], пересказала его слова об одном из затворов: „Здесь лежат 9 братьев, которые 20 лет прожили в этой келье, питаясь только хлебом и водой трижды в неделю. Как вы видите, у них не было комнаты, где можно было бы стоять, выпрямившись, и они всегда плотно друг к другу прижимались” [**Pierce, R.** 1918, p. 20]. Анонимного автора заметки в лондонскую „St. Jame’s Gazette“, как и его спутников, один за другим пропускали к маленькому окошку в стене коридора. Была видна выдолбленная пустота, освещенная одинокой лампадкой на потолке. Слова проводника о том, что там лежали 11 членов братии, которые сами себя замуровали в пещерах, оставив только отверстие, через которое получали пищу, о том, что туда нет входа извне, а лампада горит только чудом [**In the Catacombs at Kiev...**, p. 445], путешественник, возможно, вспоминал уже по прошествии времени, достаточного для того, чтобы рассказы о криптах неизвестных затворников и 12 зодчих наложились в памяти друг на друга. В любом случае, благодаря этим свидетельствам иностранных путешественников, можно отметить, что затвор девяти неизвестных из упомянутой рукописной версии описания КПЛ [Дело 789 1788, л. 85] не терял актуальности как объект, о котором нужно сообщать посетителям пещер.

Для простого народа сведения о происхождении 12 тел, совместно погребенных в Дальних пещерах, взятые из сказания епископа Владимирского и Суздальского Симона об основании Успенского собора, изложил П. Троицкий: это были 12 зодчих, которых избрали и направили в Киев Господь и Царица Небесная через ангелов-посланников [**Троицкий, П.** 1913, с. 15–16]. Лежали они на земле, без гробов [**Коваленко, П.** 1962, с. 46; **Johnson, J.** 1818, p. 337], при этом в исследуемый период были хорошо видны [**Воспоминания Ф. Кистяковского...**, с. 57; **Коваленко, П.** 1962, с. 46] за железной решеткой [**Воспоминания Ф. Кистяковского...**, с. 57], сделанной в 1786 г. [Дело 723 1786, л. 1–4], скорее всего, для ограждения святыни от возможных злоумышленников. Судя по яркому эпизоду из путевого очерка Д. Мамина-Сибиряка, героем которого стал мужчина, взволнованно спрашивающий „Та где ж воны, 12 братьев?“ [**Мамин-Сибиряк, Д.** 1912, с. 60–61], место упокоения этих угодников было непросто заметить без отдельного указания. Особенно тем, кто раньше не бывал в пещерах.

Среди разновременных воспоминаний есть как такие, где эти зодчие названы братьями [**Беляев, П.** 1909, с. 49; **Воспоминания Ф. Кистяковского...**, с. 57; **Коваленко, П.** 1962, с. 46; **Крымов, В.** 1917, с. 107], так и те, где такого уточнения нет [**James, J. T.** 1816, p. 472–473; **Johnson, J.** 1818, p. 337; **Hare, A. J. C.** 1885, p. 472; **Holderness, M.** 1823, p. 65]. В маленьких книжечках-подсказках, изданных в обители, чтобы сориентировать грамотных богомольцев в молитвенных обращениях к каждому святому КПЛ, 12 храмоздателей названы братьями, строителями Великой церкви (Успенского собора) [**Молитвенное призывание 1893 года...**, с. 163; **Молитвенное призывание 18-- (?) года...**, с. 12]. Именно с формулировкой „на двенадцать братьев“ от жертвователей принимали почтовые

отправления [Дело 1516 XIX в., л. 283; Дело 2132 1843–1870, л. 408; Дело 2637, ч. 1 1871–1888, л. 66, 95, 413; Дело 2637, ч. 2 1888–1892, л. 153, 163 зв.; Дело 2637, ч. 3 1892–1898, л. 115 зв., 140, 212, 288, 387; Дело 2637, ч. 4 1899–1903, л. 179, 211 зв., 302, 308, 314]. Соответственно, версия о том, что угодники были именно братьями, была для КПЛ полностью приемлемой.

По характеристикам в записках посетителей можно примерно проследить, что еще проводники сообщали при осмотре крипты. Так, наставник Церкви Христовой в Оксфорде Дж. Джеймс (поездка 1813–1814 гг.) [Rapson, E. D. 1892] указал, что святые более 800 лет тому назад пришли из Константинополя и выкопали „эту подземную усыпальницу“ [James, J. T. 1816, p. 472–473], имея в виду или все пещеры, или только место их погребения. Дж. Джонсон и М. Холдернесс назвали 12 зодчих основателями церкви [Holderness, M. 1823, p. 65; Johnson, J. 1818, p. 337], не уточняя, какой именно. М. Холдернесс и А. Хеар упомянули о постриге мастеров в КПЛ [Hare, A. J. C. 1885, p. 472; Holderness, M. 1823, p. 65]. А. Хеар при этом указал, что строили они „монастырь“ [Hare, A. J. C. 1885, p. 472]. Заметен акцент на участии 12 угодников в строительстве обители, а разницу в деталях с высокой долей вероятности можно объяснить трудностями при общении носителей разных языков. В. Крымов, настроенный весьма скептически, при описании торопящего группу монаха-проводника передал короткие фразы последнего, состоящие из определения „преподобный“ и имени угодника, обращений к богомольцам по типу „Скорее, бабка, скорее“, а также воззвание „12 братьевъ преподобныхъ... Святые преподобные двѣнадцатъ братьевъ, молитѣ Бога за насъ, грѣшныхъ“ [Крымов, В. 1917, с. 107]. Вероятно, проводник, даже при крайнем недостатке времени, посчитал нужным подробнее сказать именно о святых зодчих, чтобы подать пример того, как к ним правильно обратиться при молитве. В таком случае, он учел общий недостаток опыта обращения к безымянным святым.

Ф. Кистяковский и П. Коваленко были в КПЛ детьми, соответственно, в 1811 и 1896 гг. (а написали об этом уже в конце жизни). По версии обоих, 12 братьев строили лаврскую колокольню [Воспоминания Ф. Кистяковского..., с. 57; Коваленко, П. 1962, с. 46]. Учитывая еще и ссылку священника П. Беляева (был в КПЛ в 1908 г.) на ореол легендарности вокруг этих угодников, созданный паломниками из простого народа [Беляев, П. 1909, с. 49], употребление объяснения о колокольне среди проводников требует дополнительной проверки.

На 12 братьев от богомольцев принимали покровы (общие на всех), в том числе с примечанием „для великих праздников“ [Дело 1516 XIX в., л. 283; Дело 2132 1843–1870, л. 408; Дело 2637, ч. 1 1871–1888, л. 413; Дело 2637, ч. 2 1888–1892, л. 153, 163 зв.; Дело 2637, ч. 3 1892–1898, л. 115 зв., 140, 212; Дело 2637, ч. 4 1899–1903, л. 179, 211 зв., 302, 308], пелены на каждого [Дело 2637, ч. 1 1871–1888, л. 66], туфли (по паре каждому) [Дело 2637, ч. 1 1871–1888, л. 95], чулки (по паре каждому) [Дело 2637, ч. 3 1892–1898, л. 288], а также отрезки ткани для покровов [Дело 2637, ч. 3 1892–1898, л. 387; Дело 2637, ч. 4 1899–1903, л. 314]. И это согласовывается с замечанием П. Беляева о народном благоговении [Беляев, П. 1909, с. 49], особенно, если учесть количество даров.

Британский военный Дж. Александер [см. о нем: Enc.Br., I, p. 564] во время посещения пещер (1829 г.) обратил внимание на замурованные кельи, где за окошками „лежали кости тех несчастных тысяч священников и киевлян, которые пытались спастись от татарского нашествия, но были нечеловечески удушены в их подземном святилище“ [Alexander, J. E. 1830, p. 225]. Без поиска новых источников невозможно определить, как именно и почему путешественник соотнес информацию о нашествии и жертвах в КПЛ с затворами.

П. Троцкий в рассказах для народа о святых Печерских привел очень подробные аргументы в пользу мудрости, правдолюбия и в целом святости тех неизвестных, чьи главы источали благодатное миро, в том числе, используя примеры из Ветхого и Нового Заветов, сравнения с мироточивыми мощами известных канонизированных угодников (в первую очередь, Николая Мирликийского) [Троцкий, П. 1913, с. 162–163]. На базе внутренних документов КПЛ и записок ее посетителей было установлено, что мироточивые главы в Дальних пещерах были более открыты, чем в Ближних. При этом приложить к оголенной черепной кости позволяли всем желающим [Кізлова, А. 2016 б, с. 48]. Таблички с надписями при главах также были. В КПЛ сохраняли самые ценные дары богомольцев, вроде серебрянного блюда 1823 г. и бронзовой рамы 1832 г. для главы, у которой помазывали богомольцев (Дальние пещеры) [Кізлова, А. 2016 б, с. 45, 46, 49]. Расширение круга источников дает возможность детальнее рассмотреть святых этого вида (вместе с довольно редко упоминаемой мироточивой голенью также неизвестного угодника [Кусмарцев, П. 1904, с. 7].

Фрагменты мироточивых глав были размещены в раке с частицами остальных мощей Печерских, которая стояла в Успенском соборе (рис. 2.). Так в КПЛ подчеркнули единение всего своего собора святых: известных и безымянных.

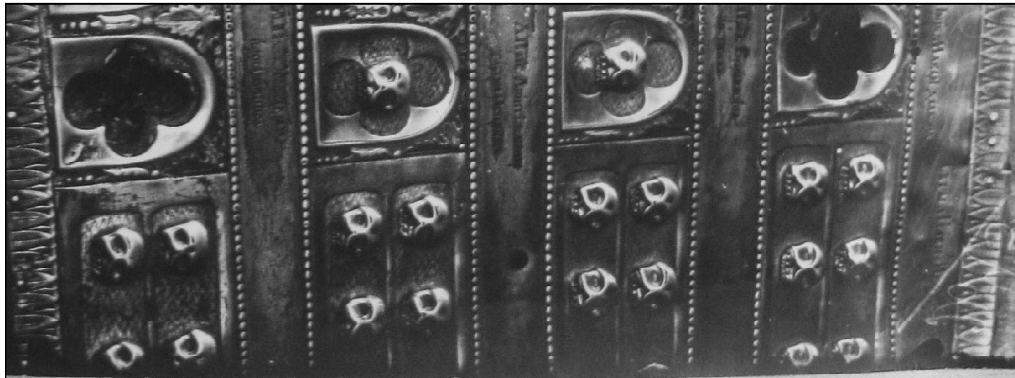


Рис. 2. Символы частиц мироточивых глав на крышке гробницы в Успенском соборе (фрагмент фото) [КПЛ-Ф 12413 1930-е]

Уже упомянутый В. Крымов, пересказывая слова проводника, привел и такие: „Головки мироточивья... девять ихъ, а чьи неизвѣстно” [Крымов, В. 1917, с. 107], с подчеркиванием того, что святые неизвестны, даже в спешке.

Даже в одной книжечке-подсказке обращения к угодникам различны: „Святые мироточницы“ (к почивающим в Ближних пещерах) [Молитвенное призывание 18-- (?) года..., с. 13] и „богоугодники мироточни“ (к почивающим в Дальних пещерах) [Молитвенное призывание 18— (?) года..., с. 25], что говорит о возможности параллельного существования отдельных традиций (одинаково нормальных для администрации) в разных частях КПЛ.

Информация о помазании елеем от глав отличается в разных источниках, не считая расплывчатой формулировки „мажут приходящих” [Долгорукий, И. 1870, с. 271] и оценки, насколько глубоко событие врезалось в память [Воспоминания Ф. Кистяковского..., с. 57]. Так, есть данные, что мировал стоящий у главы иеромонах [На „Юге” России..., с. 110–111; Hargood, I. F. 1895, p. 227]. По версии Дж. Александера, В. Диксона и П. Коваленко, помазание проводил сам проводник, монах (различали ли монахов и иеромонахов военный-иностранец, британский археолог [см. о нем: Dict. Nat. Biogr., 15, p. 128–129] и 12-летний деревенский мальчик?) [Коваленко, П. 1962, с. 46; Alexander, J. E. 1830, p. 225; Dixon, W. H. 1870, p. 97]. Участник IV Всероссийского миссионерского съезда из Полтавской епархии священник Г. Корсун указал, описывая Дальние пещеры: „На выходе из пещер, в нише стены за стеклом помещается 30 глав неизвестных святых. Помазавши себя миром, покидаем мрак пещер” [Корсун, Г. 1909, с. 1270]. Главу, лежащую на блюде, он охарактеризовал ранее, причем довольно детально. Подчеркнул, что неизвестно, чья она и как попала в КПЛ [Корсун, Г. 1909, с. 1270]. Создается впечатление, что помазание в этом случае совершали при 30 главах, собранных вместе. Протоиерей А. Крылов (паломничество 1914 г.) записал в личном дневнике: „прикладывались и к мироточивой главе; их там несколько. Мироточивое от них бесцветное и без запаха; каждый берет струец, опускает в блюдо и сам себя помазывает этим миром” [Дневник А. П. Крылова..., с. 163], хотя сложно определить, от какой (или от каких) глав брали елей в этом случае. Воспитанниц Одесского епархиального женского училища во время паломничества 1909 г. мировал один из их руководителей – инспектор классов протоиерей Н. Моисеев [Паломничество в Троице-Сергиеву лавру..., с. 585, 589–590]. Таким образом, лица, имеющие священнический сан, могли помазываться самостоятельно, а также помазывать других, независимо от своей принадлежности или непринадлежности к КПЛ.

Что касается количества доступных для всеобщего помазания глав, то, помимо упомянутых Г. Корсуна и А. Крылова, такие главы (из Дальних пещер) упоминаются во множественном числе еще и в отчете о паломничестве одесских воспитанниц [Паломничество в Троице-Сергиеву лавру..., с. 589–590]. На престоле Ахтырского храма в 1886 г. был зафиксирован стеклянный сосуд, который находился там со времени освящения церкви. За престолом, под большой иконой Христа Вседержителя сохранилась надпись на доске: «Святое миро сіе, истекающее изъ мироточивой главы, хранящейся въ Ѳеодосіевской пещерѣ, есть благодатное сокровище, полученное въ благословеніе отъ Преосвя-

ценнейшего Серапиона, митрополита Киевского, 1807 года» [Особенности Ахтырского храма..., с. 483–484]. То есть, одна глава была избрана как главная, не только для локального миропомазания в Дальних пещерах, но и для распространения мира за пределы КПЛ. Это, впрочем, не исключало возможности использования остальных глав в случае потребности, например при большом скоплении людей.

Дж. Александер не уточнил, в каких именно пещерах он был (но, скорее, в Ближних, так как путешествовал зимой, при глубоком снеге [Alexander, J. E. 1830, p. 221]). Его спутника помазали в маленькой часовне с богато позолоченным иконостасом и серебряными лампадами, миром от одной главы, в круглой стеклянной посудине [Alexander, J. E. 1830, p. 225].

И. Хепгуд оставила воспоминание о мироточивых „черепках неизвестных святых” под стеклянными колоколами [Hapgood, I. F. 1895, p. 226] в Ближних пещерах. Также – об остановке после кельи святого Антония, где дежурил монах, а за ним, под стеклянным колоколом, стояла одна из глав. При этой главе всех православных в группе и помазали елеем [Hapgood, I. F. 1895, p. 227–228]. П. Коваленко, спустя много лет после увиденного в КПЛ, очень эмоционально вспомнил расширение в Ближних пещерах (уже у выхода), где на стенах было несколько икон, горели свечи, а на столе, покрытом черным, стояло несколько больших блюд, на каждом из которых лежал человеческий череп, по которому текло масло. Дальше указано, что каждый богомolec целовал „эту голову” (в единственном числе) [Коваленко, П. 1962, с. 46], а потом – „я еще увидел эти скелеты, меня уже затошнило” [Коваленко, П. 1962, с. 47]. Не очень трезвый проводник Н. Мамаева, приблизившись к главе (шли они в послеобеденное время, когда в пещеры пропускали только знатных гостей), поучительно сказал, что раньше она источала елей, но „нынч за грѣхи людскіе чудо это не повторяется” [Мамаев, Н. И. 1901, с. 789]. Конкретный проводник не имел либо полномочий (не был рукоположен в иеромонахи), либо желания доставать святыню для помазания. В целом же можно сделать вывод, что в Ближних пещерах разное количество глав выносили ближе к выходу в зависимости от ситуации (возможно, от количества паломников), при этом одна была доступна, по крайней мере теоретически, постоянно.

В. Диксон, без указания на конкретные пещеры, выделил нишу в стене, прикрытую занавеской и стеклянной дверцей, за которой стояло серебрянное блюдо, в котором „было немного воды и человеческий череп” [Dixon, W. H. 1870, p. 97]. Судя по описанию серебрянного блюда, а не стеклянной посуды, это скорее происходило в Дальних пещерах.

Само помазание являло собой традиционное начертание креста на лбу богомольцев, настолько рутинное для православных, что в красках процедуру описали прежде всего иностранцы и те, кто подвергся ей в юном возрасте [Коваленко, П. 1962, с. 46; Alexander, J. E. 1830, p. 225; Hapgood, I. F. 1895, p. 227]. Выделяется только свидетельство В. Диксона о том, что верующие преклоняли колени, закрывали глаза, а миром капали им на веки. Потом они вставали и жертвовали по несколько копеек на каменный выступ [Dixon, W. H. 1870, p. 97]. В. Диксон успел расспросить монашествующего о значении церемонии и получить ответ: „Это таинство, чудо. Этот череп – реликвия святого, которому выбили глаз. Он обращался к Пречистой Богородице, она услышала его крик боли, и ее милостью он исцелился от своей раны” [Dixon, W. H. 1870, p. 97]. Сведений об имени и времени жизни угодника путешественник не получил. Однако его уверили, что это был киевский монах, череп которого сохранили, потому что его слава была большая, и каждый, у кого болели глаза, приходил сюда получить исцеление [Dixon, W. H. 1870, p. 97]. Дж. Александер вдобавок зафиксировал, что елеем побрызгали кусочки хлеба, которые достал его спутник, который надеялся, что они помогут при внутренних болезнях [Alexander, J. E. 1830, p. 225]. Детали о глазах и хлебе свидетельствуют о том, что среди братии КПЛ были те, кто полностью разделял взгляды мирян на почитание святынь. При этом таких монашествующих допускали к взаимодействиям с посторонними, соответственно, администрация обители также не отметала всех народных религиозных представлений.

И. Ясинский (был в КПЛ семилетним в 1857 г.) в воспоминаниях отметил: „В одном месте монах дежурил у желтого черепа, плававшего в масле с блаженной улыбкой на оскаленных челюстях. Масло тут же разливалось в пузырьки и продавалось” [Ясинский, И. 1926, с. 25]. Учитывая детский возраст мемуариста во время путешествия в Киев, стадии, которые проходило миро перед распространением среди паломников, требуют дополнительного исследования.

Отказ от участия в миропомазании П. Коваленко привел к тому, что его объявили бесноватым отроком и сначала закрыли в пономарской, а потом отслужили о нем молебен [Коваленко, П. 1962, с. 47]. Истерику мальчика и его попытки оттолкнуть монаха [Коваленко, П. 1962, с. 47], возможно, вызвали

такую реакцию прежде всего. Ведь к дипломатичной И. Хепгуд, которая заявила о своей неправославности, попросила благословения и поцеловала руку иеромонаха, но не главу, отнеслись с пониманием [Hapgood, I. F. 1895, p. 228]. Похоже, что подход к отказывающимся прежде всего зависел от личных качеств их самих и контактирующих с ними представителей братии, соответственно, общая инструкция не была разработана.

П. Коваленко и А. Хеар передали объяснение проводника о целительности елѣя, П. Коваленко (с прямой ссылкой на того же монаха) и М. Анджелкович также пересказали сведения об экспериментах скептиков с главами [Анджелковић, М. 1894, с. 35; Коваленко, П. 1962, с. 46; Hare, A. J. C. 1885, p. 472], без уточнения, каких именно (опыт доктора Савенко [Кізова, А. 2016 б, с. 40–41]). Даже из случаев сомнения в чудотворности глав в КПЛ извлекали пользу.

Угодники в постоянно закрытых гробах упоминаются в единичных записках посетителей. Так, А. Муравьев обратил внимание прежде всего на святительскую мантию над плитой, под которой скрывался гроб св. свт. Меркурия, епископа Смоленского [Муравьев, А. 1844, с. 18]. Г. Корсун детализировал описание гробницы св. прав. Иулиании, княжны Ольшанской, как пункта, с которого начинается осмотр пещер. Данные о том, что рака закрыта из-за повреждения мощей святой при пожаре в Успенском соборе [Корсун, Г. 1909, с. 1208]. Г. Корсун, как православный священник-миссионер, мог знать и независимо от объяснений монаха-проводника.

Частицы от обгоревших мощей св. прав. Иулиании отделяли по просьбе заинтересованных духовных лиц [Дело 2885, 1889, л. 1а об.], чему не мешало хранение святыни в закрытом для общего осмотра и прикладывания виде.

Таким образом, можно сделать следующие выводы. Ключевыми особенностями взаимодействий братии с посетителями у затворов (в том числе крипты 12 зодчих) и мироточивых глав являлось стремление объяснить их суть детальнее, чем в случае с открытыми и даже закрытыми раками известных по именам угодников, показать пример, как правильно обратиться в молитве к безымянным святым, выделить затворы на общем фоне стен. Соответственно, в КПЛ учитывали, что святыни указанных видов менее понятны верующим, чем обычные мощи (пусть даже не полностью видимые из-за гробовой крышки). Возможно, с помощью своеобразных практик, таких как демонстрация (по крайней мере до закрытия окошек) содержимого затворов, крипты 12 зодчих, мироточивых глав во время обхода пещер и миропомазания, в КПЛ старались предупредить недоверие и сомнения среди богомольцев.

БИБЛИОГРАФИЯ/ REFERENCES

Архивные источники:

Дело 723 1786 – Дело 783 – В: ЦГИАК, ф. 1, оп. 1 общ., д. 723. [Delo 723 – V: CGIAK, f. 1, op. 1 obshh.]

Дело 789 1788 – Дело 789 – В: ЦГИАК, ф. 1, оп. 1 общ., д. 789. [Delo 789 – V: CGIAK, f. 1, op. 1 obshh.]

Дело 1516 XIX в. – Дело 1516 – В: ЦГИАК, ф. 1, оп. 1 общ., д. 1516. [Delo 1516 – V: CGIAK, f. 1, op. 1 obshh.]

Дело 2132 1843–1870 – Дело 2132 – В: ЦГИАК, ф. 1, оп. 1 общ., д. 2132. [Delo 2132 – V: CGIAK, f. 1, op. 1 obshh.]

Дело 2637, ч. 1 1871–1888 – Дело 2637, ч. 1 – В: ЦГИАК, ф. 1, оп. 1 общ. [Delo 2637, ch. 1 – V: CGIAK, f. 1, op. 1 obshh.]

Дело 2637, ч. 2 1888–1892 – Дело 2637, ч. 2 – В: ЦГИАК, ф. 1, оп. 1 общ. [Delo 2637, ch. 2 – V: CGIAK, f. 1, op. 1 obshh.]

Дело 2637, ч. 3 1892–1898 – Дело 2637, ч. 3 – В: ЦГИАК, ф. 1, оп. 1 общ. [Delo 2637, ch. 3 – V: CGIAK, f. 1, op. 1 obshh.]

Дело 2637, ч. 4 1899–1903 – Дело 2637, ч. 4 – В: ЦГИАК, ф. 1, оп. 1 общ. [Delo 2637, ch. 4 – V: CGIAK, f. 1, op. 1 obshh.]

Дело 2885, 1889 – Дело 2885 – В: ЦГИАК, ф. 1, оп. 1 общ. [Delo 2885 – V: CGIAK, f. 1, op. 1 obshh.]

КПЛ-А 307 1891 – КПЛ-А 307 – В: Фонды НКПИКЗ. [KPL-A 307 – V: Fondy NKPIKZ.]

КПЛ-Ф 12413 1930-е. – КПЛ-Ф 12413 – В: Фонды НКПИКЗ [KPL-F 12413 – V: Fondy NKPIKZ.]

Источники:

Анджелковић, М. 1894 – Милан Анджелковић. Допис уредништву «Источника». – В: Босанско-херцеговачки источник. Сарајево, 1894. Свеска 1 (Јануар), 35–36. [Milan Andjelković. Dopis uredništvu «Istočnika». – V: Bosansko-hercegovački istočnik. Sarajevo, 1894. Sveska 1 (Januar), 35–36.]

Беляев, П. 1909 – Павел Беляев. У великих святыхъ: (Из путевых заметок). Саратов: Тип. Союза печ. дела и продажи изд., 1909. [Pavel Beljaev. U velikih svjatyn': (Iz putevyh zametok). Saratov: Tip. Sojuza pech. dela i prodazhi izd., 1909.]

Воспоминания Ф. Кистяковского... – Воспоминания священника о. Феодора Кистяковского (1807–185... г.). – В: Киевская старина. Киев, 1895. Т. 48, 44–63. [Vospominanija svjashhennika o. Feodora Kistjakovskogo (1807–185... g.). – V: Kievskaja starina. Kiev, 1895. T. 48, 44–63].

Опись 1892 года Дальних пещер... – Главная церковная и ризничная опись Дальних пещер Киево-Печерской лавры, составленная в 1892 г. – В: Лаврский альманах. Вип. 27. Спец. вип. 10, 2012, 8–16. [Glavnaja cerkovnaja i riznichnaja opis' Dal'nih peschter Kiev-Pecherskoj lavry, sostavlennaja v 1892 g. – V: Lavrs'kij al'manah. Vip. 27. Spec. vip. 10, 2012, 8–16.]

Опись Ближних пещер Киево-Печерской лавры... – Главная церковная ризничная опись Ближних пещер Киево-Печерской лавры, составленная в 1893 г. – В: Лаврский альманах. Вип. 27. Спец. вип. 10, 2012, 126–139. [Glavnaja cerkovnaja i riznichnaja opis' Blizhnih peschter Kiev-Pecherskoj lavry, sostavlennaja v 1893 g. – V: Lavrs'kij al'manah. Vip. 27. Spec. vip. 10, 2012, 126–139.]

Дневник А. П. Крылова... – Дневник протоиерея А. П. Крылова о паломничестве в Киеве в 1914 г. – В: Русский исторический сборник. Москва: Киммерийский центр, 2012. Т. 4, 237–262. [Dnevnik protoiereja A. P. Krylova o palomnichestve v Kieve v 1914 g. – V: Russkij istoricheskij sbornik. Moskva: Kimmerijskij centr, 2012. T. 4, 237–262.]

Долгорукий, И. 1870 – Иван Долгорукий. Славны бубны за горами или Путешествие мое кое-куда в 1810 г. Москва: Катков и Ко, 1870. [Ivan Dolgorukij. Slavny bubny za gorami ili Puteshestvie moe кое-куда v 1810 g. Moskva: Katkov i Ko, 1870.]

Казанский, К. (ред.), 1900 – Константин Казанский, ред. На юге: Путевой дневник воспитанников Самар. духов. семинарии. Самара: Тип. Самар. духов. консистории, 1900. [Konstantin Kazanskij (ed.). Na juge: Putevoj dnevnik vospitannikov Samar. duhov. seminarii. Samara: Tip. Samar. duhov. konsistorii, 1900.]

Коваленко, П. 1962 – Прохор Коваленко. У новий світ. – В: Незабутне. Спогади старого актора. Київ: Радянський письменник, 1962, 32–53. [Prohor Kovalenko. U novyi svit. – V: Nezabutnie. Spogady starogo aktora. Kyiv: Radianskyi rymennyk, 1962, 32–53.]

Корсун, Г. 1909 – Григорий Корсун. Мои впечатления от IV Всероссийского Миссионерского Съезда. – В: Полтавские епархиальные ведомости. Отдел неоф. № 31 (1 ноября), 1909, 1265–1272. [Grigorij Korsun. Moi vpechatlenija ot IV Vserossijskogo Missionerskogo Saezda. – V: Poltavskie eparhial'nye vedomosti. Otdel neof. № 31 (1 nojabrja). 1909, 1265–1272.]

Крымов, В. 1917 – Владимир Крымов. «Чтобы жизнь не была так печальна...». Одесса: Копейка, 1917. [Vladimir Krymov. «Chtoby zhizn' ne byla tak pechal'na...». Odessa: Kopejka, 1917.]

Кусмарцев, П. 1904 – Петр Кусмарцев. В землю завета вечнаго. Саратов: Изд. автора, 1904. [Petr Kusmarcev. V zemlju zaveta vechnago. Saratov: Izd. avtora, 1904.]

Мазер, К. П. 1999 – Карл Петер Мазер. Образы Киева середины XIX ст. Нюстремс, 1999. [Karl Peter Mazer. Obrazy Kyieva sereдын XIX st. Niustrems, 1999.]

Булгаков, М. 1888 – Макарий Булгаков. История русской церкви. Т. 3. Санкт-Петербург: Тип. Имп. Акад. наук, 1888. [Makarij Bulgakov. Istorija russkoj cerkvi. T. 3. Sankt-Peterburg: Tip. Imp. Akad. nauk, 1888.]

Мамаев, Н. 1901 – Николай Мамаев. Записки (Лavra и пещеры в 1850-х гг.). – В: Исторический вестник, 1901, № 9, 787–790. [Nikolai Mamaev. Zapiski (Lavra i peshery v 1850-h gg.). – V: Istoricheskij vestnik, 1901, № 9, 787–790.]

Мамин-Сибиряк, Д. 1912 – Дмитрий Мамин-Сибиряк. Святой уголок. Москва: Юная Россия, 1912. [Dmitrii Mamin-Sibirjak. Svjatoj ugodok. Moskva: Junaja Rossija, 1912.]

Молитвенное призывание 1893 года... – Молитвенное призывание преподобных отцов печерских. Киев: КПЛ, 1893. [Molitvennoe prizuvanie prepodobnyh otcov pecherskih. Kiev: KPL, 1893.]

Молитвенное призывание 18-- (?) года... – Молитвенное призывание преподобных отцов печерских. Киев: КПЛ, 18-- (?). [Molitvennoe prizuvanie prepodobnyh otcov pecherskih. Kiev: KPL, 18-- (?).]

Муравьев, А. 1844 – Андрей Муравьев. Путешествие по святым местам русским. Санкт-Петербург: Тип. III отд. собств. Е. И. В. канцелярии, 1844. [Andreij Murav'ev. Puteshestvie po svjatym mestam russkim. Sankt-Peterburg: Tip. III otd. sobstv. E. I. V. kanceljarii, 1844.]

Назарук, О. 1926 – Осип Назарук. Київ і значінне Традиції. Шікаго-Ілл[інойс]: Січова друкарня, 1926. [Osip Nazaruk. Kyiv i znachinnie Tradycii. Shikago-Ill[inois]: Sichova drukarnia, 1926.]

На „Юге“ России... – На „Юге“ России. – В: Вятские ЕВ. Отдел неоф. № 4 (24 января), 1913, 104–117. [Na „Juge“ Rossii. – V: Vjatskie EV. Otdel neof. № 4 (24 janvarja), 1913, 104–117.]

Окуневський, Я. 1902 – Ярослав Окуневський. Листи з чужини. Львів: В. А. Шийковський, 1902. Т. 2, 137–147. [Jaroslav Okunevskij. Lysty z chuzhyny. Lviv: V. A. Shyikovskij, 1902. T. 2, 137–147.]

Особенности Ахтырского храма... – Особенности Ахтырского храма. – В: Смоленские ЕВ. Отдел неоф. № 10 (31 мая), 1886, 483–484. [Osobennosti Ahtyrskogo hrama. – V: Smolenskie EV. Otdel neof. № 10 (31 maja), 1886, 483–484.]

Паломничество в Троице-Сергиеву лавру... – Паломничество воспитанниц Одесского епархиального женского училища чрез Киев в Москву и Троице-Сергиеву лавру. – В: Херсонские Ев. Отдел неоф. № 22 (16 ноября), 1909, 585–595. [Palomnichestvo vospitannic Odesskogo eparhial'nogo zhenskogo uchilishha chrez Kiev v Moskvu i Troice-Sergievu lavru. – V: Hersonskie EV. Otdel neof. № 22 (16 nojabrja), 1909, 585–595.]

Миславский, С. 1795 – Самуил Миславский. Краткое историческое описание Киево-Печерской лавры. Киев: КПЛ, 1795. [Samuil Mislavskij. Kratkoe istoricheskoe opisanie Киево-Pecherskoj lavry. Kiev: KPL, 1795.]

Святые горы... – Святые горы и Оптиная пустынь. – Санкт-Петербург: Тип. К-и ЕИВ, 1852. [Svjatye gory i Optina pustyn'. – Sankt-Peterburg: Tip. K-i EIV, 1852.]

Путевые впечатления богомольца... – Путевые впечатления богомольца. – В: Странник. Духовный учено-литературный журнал. Т. 4. 1879, 470–481. [Putevyje vpechatlenija bogomol'ca. – V: Strannik. Duhovnyj ucheno-literaturnij zhurnal. T. 4. 1879, 470–481.]

Троцкий, П. 1913 – Павел Троцкий. Рассказы для народа о житиях святых угодников киево-печерских. Изд. 18-е. Киев: КПЛ, 1913. [Pavel Trockij. Rasskazy dlja naroda o zhitijah svjatyh ugodnikov kievo-pecherskih. Izd. 18-e. Kiev: KPL, 1913.]

Ясинский, И. 1926 – Иероним Ясинский. Роман моей жизни: книга воспоминаний. Москва: Гос. изд-во, 1926. [Ieronim Jasinskij. Roman moej zhizni: kniga vospominanij. Moskva: Gos. izd-vo, 1926.]

Alexander, J. E. 1830 – James Edward Alexander. Travels to the Seat of War in the East, Through Russia and the Crimea in 1829. In 2 vol. London: H. Colburn and R. Bentley. Vol. 2. 1830.

Dixon, W. H. 1870 – William Hepworth Dixon. Free Russia. New York: Harper and Brothers, 1870.

Hapgood, I. F. 1895 – Isabel Florence Hapgood. Russian Rambles. New York: Arno Press, 1895.

Hare, A. J. C. 1885 – Augustus John Cuthbert Hare. Studies in Russia. London: Macmillan & Co, London: Allen, 1896.

Henderson, E. 1826 – Ebenezer Henderson. Biblical Researches and Travels in Russia. London: J. Nisbet, 1826.

Holderness, Mary. Biographical notes... – Holderness, Mary, fl. 1815–1828 – British Travel Writing. < <http://www.wlv.ac.uk/btw/authors/1075>, доступен: июнь 2016. >

Holderness, M. 1823 – Mary Holderness. New Russia: Journey from Riga to the Crimea, by Way of Kiev. London: Sherwood, Jones and Co, 1823.

In the Catacombs at Kiev... – In the Catacombs at Kiev. From St. Jame's Gazette. – In: Littell's Living Age. Vol. 168. 1886, № 2173 (February 13), 444–445.

James, J. T. 1816 – John Thomas James. Journal of a Tour in Germany, Sweden, Russia, Poland, During the Years 1813 and 1814. London: J. Murray, 1816.

Johnson, J. 1818 – John Johnson. A Journey from India to England, through Persia, Georgia, Russia, Poland, and Prussia, in the Year 1817. London: A. Strahan, 1818.

Hampstead Society, Ordinary Meeting in 1905... – Ordinary Meeting, 1st October 1903. – In: Transactions by Hampstead Antiquarian and Historical Society for the Years 1902–1903. Hampstead: S. C. Mayle, 1905, 118–133.

Pierce, R. 1918 – Ruth Pierce. Trapped in «Black Russia». Boston and New York: Houghton Mifflin company, 1918.

Stephens, J. L. 1839 – John Lloyd Stephens. Incidents of Travel in Greece, Turkey, Russia and Poland. Edinburgh: Chambers, 1839.

Tarnowski, S. 1888 – Stanisław Tarnowski. Z Kijowa. – W: Tarnowski, S. Z wakacyj: (Kijów, Moskwa, Wilno). Kraków: J. K. Żupańskiego & K. J. Neumanna, 1888. T. 1, 3–119.

Winter, N. O. 1913 – Nevin Otto Winter. The Russian Empire of Today and Yesterday: the Country and its Peoples. Boston: L. C. Page, 1913.

Wood, K. R. 1911 – Ruth Kedzie Wood. Honeymooning in Russia. New York: Dodd, Mead, 1911.

Публикации:

Гепенер, Н. 1930 – Надія Гепенер. Печери Київської лаври. Київ: Пролетар, 1930. [Nadija Gepener. Pechery Kyivskoi lavry. Kyiv: Proletar, 1930.]

Голубинский, Е. 1903 – Евгений Голубинский. История канонизации святых в русской церкви. Москва: Унив. тип., 1903. [Evgenij Golubinskij. Istorija kanonizacii svjatyh v russkoj cerkvi. Moskva: Univ. tip., 1903.]

Джонсон, Дж. Биографические сведения... – Джон Джонсон. – <https://www.turkaramamotoru.com/uk/Джон-Джонсон-256392.html>. [Djon Djonson. – <https://www.turkaramamotoru.com/uk/Джон-Джонсон-256392.html>.]

Живов, В. 1994 – Виктор Живов. Святость. Краткий словарь агиографических терминов. Москва: Гнозис, 1994. [Viktor Zhivov. Svjatost'. Kratkij slovar' agiograficheskikh terminov. Moskva: Gnozis, 1994.]

Кізлова, А. 2016 а – Антоніна Кізлова. Братія Києво-Печерської Успенської лаври в соціальних взаємодіях навколо поховань св. препод. Антонія і Феодосія в печерах (кінець XVIII – початок XX ст.). – В: Гілея: науковий

вісник. Вип. 113, 2016, 11–15. [Antonina Kizlova. Bratija Kyievo-Pecherskoj Uspenskoj lavry v sotsialnykh vzajemodiiakh navkolo pokhovan sv. prepod. Antonii i Feodosii v pecherakh (kinets XVIII – pochatok XX st.). – V: Hileia: naukovyi visnyk. Vyp. 113, 2016, 11–15.]

Кізлова, А. 2016 б – Антоніна Кізлова. Мироточиві глави в системі печерних святинь Києво-Печерської лаври (кінець XVIII – початок XX ст.). – В: Сторінки історії. Збірник наукових праць. Вип. 42, 2016, 39–54. [Antonina Kizlova. Myrotocyhvi hlavy v systemi pechernykh sviatyn Kyievo-Pecherskoj lavry (kinets XVIII – pochatok XX st.). – V: Storinky istorii. Zbirnyk naukovykh prats. Vyp. 42, 2016, 39–54.]

Коваленко, П. Т. Биографические сведения... – А. М. Марченко. Коваленко Прохор Тихонович. – Енциклопедія Сучасної України < http://esu.com.ua/search_artistes.php?id=8333 >, доступен: июнь 2017 >. [А. М. Marchenko. Kovalenko Prohor Tichonovich. – Entziklopedija Suchasnoї Ukraini. < http://esu.com.ua/search_artistes.php?id=8333 >, доступен: июнь 2017 >.]

Окуневський, Я. 1996 – Я. Окуневський. – В: Енциклопедія українознавства. Львів: Вид. НТШ. Т. 5. 1996, 1838. [Ja. Okunevskiy. – V: Entsyklopediia ukrainoznavstva. Lviv: Vyd. NTSh. T. 5. 1996; 1838.]

Скуленко, І. 1930 – Іван Скуленко. Моці і мироточиві голови Києво-Печерської лаври. Харків; Київ, 1930. [I. Skulenko. Moshchi i myrotocyhvi holovy Kyievo-Pecherskoj lavry. Kharkiv; Kyiv, 1930.]

Boase, G. C. 1891 – George Clement Boase. Henderson, Ebenezer. – In: Dictionary of National Biography. London: Elder Smith & Co., 1891, Vol. 25, 397–398.

Ledkovsky, M. 1998 – Marina Ledkovsky. A Linguistic Bridge to Orthodoxy In Memoriam Isabel Florence Hapgood. – A lecture delivered at the Twelfth Annual Russian Orthodox Musicians Conference, 7–11 October, 1998 (Washington, D. C.). – <http://anglicanhistory.org/women/hapgood/ledkovsky.pdf> (доступен: июнь 2017).

McReynolds, L. 2003 – Louise McReynolds. Russia at Play: Leisure Activities at the End of the Tsarist Era. Ithaca and London: Cornell University Press, 2003.

Rapson, E. D. 1892 – Edward James Rapson. James, John Thomas. – In: Dictionary of National Biography. London: Elder Smith & Co., 1892, Vol. 29, 217–218.

Stephens, J. L. Biographical notes... – John Lloyd Stephens. American Archaeologist – Encyclopaedia Britannica. < <http://www.britanica.com/biography/John-Lloyd-Stephens>, доступен: июнь 2017 >.

Сокращения:

ЕВ – Епархиальные ведомости. [Eparhial'nye vedomosti]

КПЛ – Киево-Печерская Успенская лавра. [Kievo-Pecherskaja Uspenskaja lavra]

Фонды НКПИКЗ – Фонды Национального Киево-Печерского историко-культурного заповедника. [Fondy Nacional'nogo Kievo-Pecherskogo istoriko-kul'turnogo zapovednika]

ЦГИАК – Центральный государственный исторический архив Украины в г. Киеве. [Central'ny gosudarstvennyj istoricheskij arhiv Ukrainy v g. Kieve]

Dict. Nat. Biogr., 15 – Dictionary of National Biography. London: Elder Smith & Co., Vol. 15.

Enc. Br., I – Encyclopaedia Britannica, Vol. 1. London, 1911.